

Holy Spirit Seminary Library



廣陽

GUANG YANG

16
1958

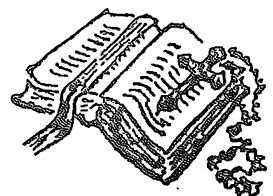
群策善牧

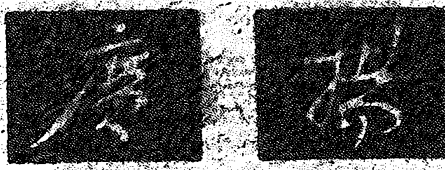


常守彝主教

常守彝主教，現年45岁，河北省蔚县人。1924年入修院，1937年晋鐸，1941年毕业于輔大，历任北京耕莘中学教員及宣化恒毅中学校长等职，1948年任宣化教区付主教，1951年任宣化教区代理主教，于今年4月12日当选为宣化教区正权主教，又于4月20日在献县教区張庄总堂受祝圣。

常主教为河北省政协委员，張家口市人民代表，又为中国天主教友爱国会常务委员，河北省天主教友爱国会付主席，和張家口市天主教友爱国会主任。





1958年第16期(總第189期)目錄

1958年8月15日出版

半月談：中蘇兩國領導人會談公報是對世界和平的重大貢獻……(2)

正視現實，解放思想，破除陳規舊制……常守彝(5)

隨時代和社會而變化是任何規章制度發展的正常規律……張治來(11)

制止侵略，維護和平的根本保證……周健鐘(15)

憤怒譴責美英帝國主義侵略中東，
堅決支持阿拉伯人民的正義鬥爭……(16)

中國天主教友愛國會舉行裁軍和國際合作大會傳達會……(19)

我們要自選自聖主教……藍路一(20)

講道台：慶賀聖母升天，效法聖母芳表……王洗耳(33)

金蘋果(三篇)……濯目等(36)

在大躍進浪潮中的各地神長教友

 積極投資大辦工業……(38)

 小雨輕傷不下陣人人爭取當先進……(40)

 漳州神長教友大力積肥……(41)

 為建設武鋼貢獻力量……(42)

 潞安神長教友猛攻文化堡壘……(42)

半 月 刊 每 逢 1 日 16 日 出 版

編 輯 兼 出 版 者 天 津 市 天 主 教 教 友 愛 國 運 動 促 進 會
(天 津 市 新 華 區 四 學 道 9 號)

印 刷 者 天 津 聯 合 印 刷 廠

每 冊 1 角 訂 閱：3 個 月 6 角 6 個 月 1 元 2 角 全 年 2 元 4 角
(外 埠 平 寄 不 加 郵 費，掛 號 另 訂)



中蘇兩國領導人會談公報是 對世界和平的重大貢獻

8月3日公布了毛澤東和赫魯曉夫的會談公報。這是個具有重大世界歷史意義的事件。這個保衛世界和平、支持民族獨立運動、反對帝國主義侵略的壯舉很快地在世界範圍內發生了極為深刻的影響；它鼓舞了一切愛好和平的人們，同時給予以美國為首的帝國主義陣營一個嚴重的打擊。占全世界三分之一以上人口的中蘇兩大國的人民更信心百倍地站在保衛和平的最前綫，擔當着制止侵略的偉大任務。

近半個世紀以來，每當人類的文明、進步、和平受到威脅的時候，以蘇聯為首的代表着人類文明和前進力量的社會主義國家總是力挽狂瀾，毫不猶疑地站在為正義、和平而鬥爭的最前綫；在反對德國法西斯的鬥爭中是如此，在反對日本軍國主義的鬥爭中是如此，最近在支持埃及人民反對英法侵略的鬥爭中又是如此。歷史證明，社會主義國家是一切受壓迫國家、民族的最忠實的朋友，是一切人類進步事業的可靠保衛者。這次美英帝國主義者在中東的侵略罪行首先就遭到了社會主義國家

的強烈反对与憤怒的譴責。會談公報更進一步地指出：中蘇兩國严厉譴責美國和英國在中近東地區的粗暴侵略行為，坚决主張立即召開大國政府首腦會議討論中近東局勢，并且坚决要求美國和英國立即從黎巴嫩和約旦撤出他們的軍隊。这就給了全世界的民族獨立運動以莫大的鼓舞。這不僅是在道義上支持了中近東的人民，同時更重要的是使全世界的被壓迫的民族增加了鬥爭必勝的信心。

早在1950年簽訂的中蘇友好同盟互助條約就顯示了中蘇兩國人民的團結是不可戰勝的力量，它不僅一直在捍衛着中蘇兩國的和平建設，而且對於亞洲和全世界的和平作出了卓越的貢獻。中蘇兩國領導人的會談公報正確的指出：蘇聯和中國同社會主義陣營其他各國以及一切愛好和平的國家和人民一道，在爭取和緩國際緊張局勢和維護和平的鬥爭中，已經取得重大的成就。中蘇兩國的和平政策得到了世界各國人民日益廣泛的同情和支持。事實證明，中蘇兩大國的偉大團結和力量，不僅符合於我們兩國的根本利益，而且符合於全世界人民的根本利益。正是因為這樣，中蘇兩國友好合作的发展和鞏固與共同承擔國際上的崇高義務是具有極為深遠的意義的。因此我們必須象珍惜自己生命一樣來珍惜、鞏固和发展中蘇兩國人民的偉大團結。

會談公報明確地寫道：民族解放運動是不可抗拒的潮流，

殖民主义时代已經一去不复返了，任何維持和恢复殖民統治的企图都是对于和平事业的危害，都注定要失敗。事实正是如此，阿拉伯联合共和国的成立、伊拉克共和国的誕生，黎巴嫩、約旦以及世界各个被压迫民族的反侵略斗争都是时代向前迈进的标记。这个光輝的会谈公报里还充分的反映出全世界爱好和平的人民的願望：为了維持和巩固和平，目前的首要任务是要在各国間就裁减軍备、停止試驗和禁止使用原子武器和氫武器、取消一切軍事集团和在外国設置的一切軍事基地以及为締結和平和集体安全公約达成協議。这一切就是当前全世界爱好和平人民的共同願望，同时也是对美英帝国主义者的和平誠意的考驗。对战争販子的斗争經驗告訴人們：和平不能乞求，只能爭取，換句話說，只有坚决进行斗争，才能保卫和平。正义和优势在爱好和平的世界人民这一边，帝国主义者如胆敢发动战争，他們必然会被彻底的消灭掉。

我們广大神长和教友衷心地拥护中苏两国领导人会谈公报的一切主張，并祝賀中苏两国人民的团结进一步发展和巩固。我們天主教人士一向是热爱和平的，尤其我們对帝国主义者的侵略、血腥統治记忆犹新，我們不能眼看着那些善良人民在帝国主义的铁蹄下呻吟，因此我們除去坚定不移地站在保卫和平、反对侵略的行列里以外，更应当随时警惕帝国主义者的阴谋，并为保卫人类的进步事业貢獻出全部力量。

正視現實，解放思想， 破除陳規舊制

宣化教區主教 常守彝

在最近一个时期，我們全国神长教友，通过社会主义学习，都辨明了大是大非，提高了政治觉悟，站稳了人民立場。广大教友以及神父修女都积极行动起来，要求参加劳动生产，从劳动中鍛煉自己，培养自己的工农感情，以求加速自我改造，这是一个很好的現象。

热爱劳动是我們社会主义国家里每一个人民的美德，况我們全国六亿人民都在总路綫的光輝照耀下，已投入全面生产大跃进的高潮中，我們神长教友当然也不能例外，我們要在十五年内赶上或超过英国，要提前实现全国农业发展綱要，要在科学和技术上尽快地赶上世界最先进的水平，因此我們人人都要投入社会主义建設，都要参加劳动生产，这是一个政治任务，是一场激烈緊張的战斗，不能松懈閒散，这是关系六亿人民的大事，不是无关輕重的私人小事，因此我

們每个神长教友，都关心社会主义建設，都积极投入劳动生产，这也是很自然的事。

我們圣教会的理論也是反对剝削，主張人人都該劳动的。最初天主把我們的原祖从地堂里赶出来的时候就說过：“你必須流汗劳动才能有飯吃。”（創世紀 III. 19.）耶穌和宗徒們也多半是劳动人民，耶穌本人就是木匠的儿子，他也向我們表明过他为人类服务的态度：“人子来，不是为受人服事，而是为服事人。”（瑪豆 X X 28.）伯多祿、安德肋、雅各伯和若望都是漁夫，（瑪豆 IV. 18—22.）圣保祿是紡織手工业者，（宗徒行实 X V 3.）圣保祿傳教工作很忙，白天傳教，晚上还要作工，他給德撒洛尼人写信說：“你們知道，我們不白吃人的飯，我們日夜作工，免得增加你們的負擔。”（德撒洛尼二書 II. 8.）他給厄弗所人写信也說：

“我用裂紋胼胝滿掌的雙手維持了我和同伴的生活。”（宗徒行實【.34.1】）

我們聖教會歷代也出過一些大聖大賢，這些人也都是熱愛勞動的，但也不可否認，教會內也很有一些人，特別是高級神職人員和一些修會，因教友給他們的捐獻很多，他們逐漸成了大地主，養尊處優，不事勞動，過起腐化生活來。他們滿口講的是克苦和公義，但過的是剝削生活，並且自奉不薄，這就使理論和實踐完全脫了節。比如一些修士都發神貧願，但享受卻很高，有人拿他們打趣說：“雖一無所有，但享有一切。”（Nihil habentes, omnia possidentes.）這正是對他們的寫照，也是對他們的一個辛辣的諷刺。我們知道這是違反神學原則的，也是不合吾主聖訓的，但積習難返，一時很難扭轉過來，幸亏來了共產黨，給我們闡明了真理，幫助我們改造，我們如果能恍然大悟，翻然悔改，這不很好嗎？

正因為大家真要積極參加勞動生產，這才又發生了一系列的問題，如教友主日占札的罷工問題，神父的念日課和其他熱心神工問題，宗教活動和勞動生產時間的適當安

排問題等等。

我們從神學上知道，有三種原因（宗教、愛德和需要）可以寬免主日占札的罷工。因為愛德可以寬免罷工，如拯濟貧人，服事病人等，因為需要可以寬免罷工，如上級委派工作，下級應服從，可以不守罷工。為寬免罷工有一個總原則，就是為了避免重大損失，為了獲得重大利益，都可以寬免罷工。（Genicot tract. vi sec. cap. 1§2）我們的勞動生產都是有領導的，只要領導上不願意我們罷工，我們就可以服從領導，不守罷工。我們的社會主義生產方式是共同勞動，開展競賽，互相協作，互相監督，我們獨自中斷工作，不能沒有重大損失，況我們教友都罷工，這也不符合總路線多快好省的精神，或者，別人都工作，而我們休息，不能和教外人一起共同勞動，這也有傷團結，不合愛德的精神，因此我認為在這鼓足干劲、力爭上游、多快好省地建設社會主義的時候，可以寬免教友在主日占札不守罷工，據我們知道，好多教區都已經這樣作了。

關於神父們的念日課和其他熱心神工問題，在神學上也有規定，

这里就不必贅述了，我如今願意提一下我对这問題的原則看法。我們念經也要貫徹少而精的原則，不要以多為勝。耶穌教導我們念經說：

“你們念經，不要多念，如同外教人一樣，他們認為多念，才能蒙垂允。因為你們需要什么，你們的父在你們未求以前，早就知道了。”

（瑪豆VI.7~8）在古經上記載着厄利亞和巴力的假先知們作過祈禱競賽，厄利亞只一個人，而巴力的先知倒有450人，他們從早晨到午間，一直叫喊禱告，也不見應；他們圍着祭壇暴跳，到了正午，厄利亞譏笑他們說：“大聲禱告吧！你們的神睡着啦，喊醒他吧！”他們繼續禱告，用刀刺自己，并流出血來，直到晚上，狂呼亂叫，也不見應允。到了晚上，厄利亞只念了幾句經，天主就降下火來，把燔祭都燒盡了，民眾見了，都俯伏在地，承認天主，而把假先知都殺了。（列王紀上XIX.20~40）這都說明我們念經在精不在多，這是為什麼緣故呢？因為念經固然是必要的，但只有念經還是不夠的，耶穌說過：“不是向我說主呵主呵的人就能進天國，乃是承行我在天大父意旨的人才能進天國。在那審判之

日，必有許多人問我說，主呵主呵，我們不是因着你的名子說過先知話嗎？騙了魔鬼嗎？不是因着你的名子行過許多聖跡嗎？我將明明對他們說，我從來不認得你們，你們作惡的人，離開我去吧！”（瑪豆V11.21~23）可見光念經是不夠的。所謂祈禱也不單是指的念經，我們承行主旨，好好勞動，都是很好的祈禱。勞特利奇說：“用此法可以悠悠此心常在祈禱之中，其法維何？即當事務紛紛，奔走勤勞，想其无非承行主旨。”（心園P.315）可見承行主旨就是祈禱。有人說聖女瑪達利納巴齊常生活于祈禱之中，這“祈禱”絕不是指“念經”而言，因為第一，一生光念經是不可能的，第二，過多念經也不符合聖經的教訓。聖方濟各撒勒爵因忙于工作，無暇多念經，聖女若翰納方濟加問他是否念經，他答說：“否，我的勞動和念經是異曲同工。”他又告訴聖女說：“居今之世，當以勞動代替祈禱，這正和‘勞動就是祈禱’”（Laborare est orare.）的原則相吻合。因此我們不必過多的念經，我們只要承行主旨，好好勞動，那就是很好的祈禱了。

这些道理本来很清楚，又都是聖經上的道理，为什么还有人搞不通呢，主要原因是人們的保守思想在作怪，把一切陈規旧制都認為是天經地义的信德道理，一动也不敢动，怕对信德有妨害，这真是豈有此理，儼然成了迷信了。

我們为了使工作順利进行，提高工作效率，往往要制定一些必要的規章制度，这是非常正确的，但我們要弄清楚，不論什么規章制度都是人为的，也是为人服务的，并不是人为着死的規章制度来服务。按我們教会的道理除了教义和天主的誠命不能改变以外，其余不論什么規章制度也不是一成不变的，不論什么規章制度也都应该是因时制宜，因地制宜，随机应变，适应当时的需要的，如果时过境迁，那末这些規章制度也就算完成了它們的历史任务，就該廢除了。凡为人民有益的規章制度，这就是法律，人人都該遵守；凡为人民无益的甚至有害的規章制度，这就是陈規旧制，應該廢除。廢除陈規旧制决不等于放弃信仰，这二者之間毫无共同之点，豈能容許魚目混珠。这类的实例在聖經上和圣教历史上是多得不胜枚举的。

法利塞人的陈規旧制是非常多的，比如他們在吃飯前一定要洗手，吃飯前洗洗手，講求卫生，立意原本是很好的，倒也无可非議，但他們把它看成是古人的傳授，神圣不可侵犯。滿肚子男盜女娼，洗洗手就算清洁了。他們假善欺人，只求外面，不重实际，只重視肉身的清洁，而忽視灵魂的純洁。有一天，他們从日路撒冷来見耶穌說：

“为什么你的門徒背犯古人的傳授呢？”因为他們不洗手就吃飯，耶穌答应他們說：“你們为什么因着你們的傳授而背犯天主的誠命呢？…因为那些惡念、杀人、奸淫、苟合、偷盜、妄証、褻慢之言，都是从心里发出来的，污穢人的是这些罪惡，不洗手吃飯并不污穢人。”

（瑪豆 XV.1~4.16~20）耶穌对于这些守陈規旧制的人非常痛恨：

“假善人，依撒意亞的預言，恰好是為你們說的，这百姓用嘴唇恭敬我，他們的心却远离我。”法利塞人对罢工也看得非常死板，什么也不許作，甚至連吃飯救人都不許可，这真是教条主义到了极点了。耶穌非常反对他們这种作法，認為这些陈規旧制應該廢除，耶穌給他們說：“罢工日是为人立的，人不

是为了遵守罢工日”（瑪尔谷Ⅰ、21。）有一次耶穌从麦田里經過，他的門徒餓了，就掐麦穗吃。法利塞人看見，就問耶穌說：“为什么你的門徒在罢工日作不許作的事呢？”耶穌對他們說：“达未和他的隨員在飢餓时所作的事，你們难道沒有念过嗎？圣殿供獻的餅只許司祭吃，不許別人吃，但他进到圣殿里拿起餅吃了，也給他的隨員吃了。”（瑪豆 X11. 1~4）法利塞人要找机会陷害耶穌，特意在罢工日，叫来一个一手麻木的人到耶穌跟前，耶穌若不治他，就誣蔑耶穌不仁慈，耶穌如果治好他，就給耶穌扣一个犯罢工的罪名，当时耶穌为破除陈規旧制，摆脱它的約束，不怕他們給扣帽子，向他們說：“你們誰有一只羊在罢工日陷到坑里，你們不抓住牠把牠拉上来呢？人比羊更貴重，在罢工日也可以作好事啊。”耶穌就立刻命那个人的病好了。（瑪豆 X11. 9~13）

最显著的例子莫过于宗徒时代对割損古礼的爭論。割損本是古教的重要礼节，但到新教时期，割損已失去其意义，因为割損是誓守法律的記号，若不守法律，徒割損又有何益，但有些奉新教的法利塞

人，狃于成見，过分強調割損古礼。有几个从如达下来的人教訓弟兄們說：“你們若不遵守每瑟的規矩割損，你們便不能得救。”保祿和巴尔納伯与他們的意見不合，便展开了激烈的爭論，最后还是伯多祿召集了公議會，經過詳細的研究討論，才把割損古礼宣布廢除了，保祿和巴尔納伯得到了胜利，尽管有一些信主的法利塞人还死抱着割損的灵牌子不放，甚至不惜暗中搗鬼，挑撥离間，从中破坏，但毕竟迈到时代的唾弃，在时代車輪的面前遭到了可恥的失敗。

当时教友中有割損的如得亞人，也有不割損的外邦人，割損的有这样一条陈規戒律，就是不和外邦人在一起用飯。有一次，伯多祿正在同外邦人一起用飯的时候，从雅各伯那里来了几个人，伯多祿怕里边有割損的人，就退席躲开了。圣保祿当时也在場，他为了說明这些陈規戒律对救灵魂没有一点益处，便对宗徒之长伯多祿毫不客气，提出了严格的批評。（加拉达書。Ⅰ. 11~21）

我們圣教会的規章制度一直是随着时代在改变着，就拿圣事來說吧，除了很少的主要的部分以外，

一般的形式，經文的多寡，礼节的繁簡，各个时代都不相同，如圣洗圣事，最初是在河里浸洗，还只限于大主日占礼七和圣神降临占礼，后来又改为洒洗，注洗，逐漸又改为在圣洗池里洗，最后才变成我們今天这样的付洗。从前教友办神工作明补贖的很多，凡作明补贖的都要穿上作明补贖的專用衣服，又分哭、听、跪、站許多种类，更有自策游行的。自己打自己，游行示众，現在这些都没有了，廢除了。从前教友領圣体，也要領圣血，送圣体不是送在嘴里，而是送在手里，从前面餅用的是发面，不是死面，但为了保持对圣体的恭敬，为了工作的便利，好多事情都改变了。

我們圣堂的样子，好多是从前敬邪神的廟宇样子，我們有些占礼的日子，也是从前敬邪神的庙会日子，我們如今用的祭衣，是从前社会上流行的世俗礼服，世俗礼服随时代变了，我們反而把它保存下来。好象在解放前，一般上层社会的人士都要穿个长袍子，在解放后，人們为劳动和工作上的便利，都换成短装了，現在穿长袍的除了說相声的和演員以外，恐怕是鳳毛麟角

了，但我們中国神职界为了遵守上海公議会的決議，还要穿长袍，我看这也很有从新考虑的必要。

从前中国神父們做弥撒都要戴个叫做“祭巾”的四方帽子，連举揚圣体时也要戴着，这本来不符合圣教会礼节的精力的，現在把它廢除了。在中国才使用自行車不久的时候，教会內部有一条不成文的戒律，就是不許神父們騎自行車，現在不但把这一条戒律廢除了，而且在現在再找一位不会騎自行車的神父，恐怕是很难了，前后才几年，变化就这么大。

就拿最近的事來說吧，空心齋和大主日礼仪不也有很大的改变嗎？不管它的动机如何，但为了适应客观需要，它总是在变吧。

我們从上述一系列的改革变化，破除陈規旧制来看，这对信仰有什么妨害呢？

我們圣教会以往尽和封建主义和資本主义打了交道，同流合污，一切規章制度，清規戒律，都是服务于封建主义和資本主义，如今到了社会主义，还要那一套老作法就成了社会主义建設的障碍，因此非破除陈規旧制不可。

隨時代和社會而變化是 任何規章制度發展的正常規律

重慶教區神父 張治來

隨着我國目前“一天等於二十年”的工農業生產飛躍的發展，大多數的教區，都根據當地的實際情況，本着生產與宗教活動兩不誤的精神，權變了關於守主日占禮的舊規矩和其它制度；這是完全合理的，正確的。客觀環境變了，凡不符合於此的舊的規章制度也必須隨之而變以適應新的情況；這是一個很明顯的道理。

習慣是一種可怕的勢力。按照舊規矩守主日占禮，進行宗教活動的人，對這種新的改變，不僅不習慣，而且多少還有顧慮，認為這似乎影響了自己的信仰。孰不知，任何規章制度都有時代和社會的背景，守主日占禮的規矩也不能例外，因此，隨時代和社會而變化，則是任何規章制度發展的正常規律。

守主日占禮的規矩不是從教會建立就有的，而是逐步來的。一世紀前多半世紀的年代，教友守“撒

罷日”（Sabbatum）。七十年代初，由於日路撒冷聖殿被毀，會堂（古教）與教會之間完全決裂，主日就代替了“撒罷日”而為教友所遵守。除主日外，沿着猶太習慣，教友舉辦 Paque 和 Pentecote，但其意義與古教不同，前者紀念耶穌復活，後者紀念聖神降臨，這些日子舉行聖祭。

四世紀中，加了聖枝主日，耶穌升天。耶穌聖誕，在西方的一些教會，雖在四世紀前半葉中已有，但在羅馬，則 375 年始辦，並訂於 12 月 25 日。三王來朝也是在這個世紀才開始的。

關於對聖母的敬禮，雖可追溯更遠，但，四世紀和五世紀對肋斯多略異教的鬥爭，卻促進了對聖母的敬禮，因而定了聖母取活、聖母領報、聖母蒙召升天和聖母聖誕等四個占禮。

聖彌厄爾天神，也作為教會主保，加以頂敬。各個教會敬禮當地

的致命者；但圣若翰、圣斯德望、伯多祿和保祿二位宗徒則为整个教会所恭敬。

主日、占礼日都是罢工日；当时的皇帝命令，凡体力劳动一律禁止，法庭关门，练兵习武，斗兽舞剧一概停止。

中世纪，更加上了宗徒、圣史及诸圣等占礼，地方性的圣人也逐渐增多。

关于耶稣圣心、圣母圣心、圣母无染原罪、圣母玫瑰、耶稣圣体和圣若瑟等的敬礼和占礼，则是近世纪来规定的。

以上的占礼，除耶稣圣诞、耶稣升天、圣母蒙召升天和诸圣占礼为当守的占礼外，其余或在主日或移在主日举行。耶稣圣心的敬礼则在每月首占礼六；满四规是1215年拉特朗第二次会议决定的。

弥撒是耶稣在加尔瓦略山牺牲的再现，他实质从古到今虽未变化，但其外面形式却有历史的改变。

宗徒时代，先在“撒罢日”，后在主日举行圣祭，凡参与的领洗教友必先认罪。据圣如斯定的记载，二世纪主日举行圣祭时，如果时间可能，先念宗徒记录或先知

书，后由主祭的劝勉教友身体实践，随即起立祈禱，再拿来麵包、酒和水；主祭的以圣子及圣神的名义祈求全能大父，并向祂感谢赐予这些恩典。教友答应“亞們”表示同意。随即分散圣粮，凡参与的都有其份，而不在者则由六品送上門去。一生下地领了洗的小孩也领圣血。这一时期，举行圣祭，既无祭衣，也无弥撒书，更无今日弥撒中神父所念的许多经文，如下台经、天主矜怜我等、光荣归于主、我信惟一天主等经文。每主日和占礼当念的书信及圣经都由主祭的决定。未领洗的参加到紧接着圣经的道理后即离开；四世纪出现的“弥撒”之名即由此而来，弥撒（Missa）者，遣走之谓也。当未领洗的和正在做补贖的被遣走后，供献开始，其中一些经文也与今天不同，这是弥撒的外面形式变化的大概情况。

祈禱（念经）的形式和经文也是由简而繁的。宗徒时代，教友们，由于犹太古教习惯的影响，每天上午九时、中午和午后三时，进入会堂（古教的）祈禱，两手张开作十字形站立堂内，男的脱帽，女的遮容，最初采取比较复杂的犹太经文的形式，后则以念天主经“在

天我等父者”，而廢去犹太經文。四世紀初，除天主經外，“吾魂現今弘主兮”的圣母聖歌和三聖童歌也為教友所常念，并用大指在額頭上划十字聖號。這時，由於修會的興起，祈禱更加發展；除每日九時經、中時經、三時經外，修會修士增加了暮經和晚經，後更增添了三節夜經和晨經，又因晨經與三時經之間的距離太長，則插入一時經，形成了今天神父日課經的形式。但一般神職（領了五品的）念日課經是在修會修士之後。

玫瑰經是在聖多明我倡導後逐步普遍的，三鐘經和十四處經則是在十六世紀正式形成，其他經文是隨着各種敬禮和當時的需要而來，不勝詳述。中國教會教友念早晚課經僅是虔誠的習慣而已。資本主義國家教友念經遠不如我們；以重慶教區過去普遍的情況來說，主日占札，凡不能進堂望彌撒的教友，在家里就要念通功經，頭二台玫瑰經和大小三鐘經，以高速度“連珠砲”的方式去念，也得大半天，如果口誦心唯，恐怕一天還完不成任務；不算玫瑰經，一百六十多頁經文的分量已經不輕了。今天，不廢除也得廢除。

守齋也是從犹太古教的習慣而來的。最初一、二世紀的教友一個主日守兩次齋：占札四和占札六；有些教會還守占札七。三世紀末，四旬齋也普遍了，齋期內，每天只許一餐，禁用肉酒，奶、蛋也常不准吃。中世紀時期，更興起了四季齋。

近幾十年來，四旬齋只在四旬內占札六守，而且除中午一頓飽飯外，早、晚都可少許吃一點，奶、蛋在有些地方也可以吃了。近十年來更有一些改變，但各地不同，重慶教區，占札六的減期照常，而齋只有兩個：耶穌聖誕前日和聖占札六。

以上敘述說明非聖事本質的形式和非信仰本質的一些規矩與習慣是可以隨時代改變的。宗教活動雖是信仰的具體表現，但，進行宗教活動的規矩因時、因地的改變，絕非信仰有所改變；規矩的改變是為了便於遵守。

信仰是規劃我們整個生活對於天主——最終目的——的真理和義務的綜合；真理是屬於理智認識的，它的對象是關於天主和其他當信的道理；義務是屬於意志行動的，他的對象是以上愛天主下愛人

民为总綱的十誡。人是包含理智和情感的，理智与情感的关系是领导和被领导的关系，情感必須服从于理智；在我們整个信仰生活中，理智追求天主的真、圣、善、美，以武装情感，使整个心灵与天主心心相印，吻合无間；在圣奧斯定，祈禱是心灵对天主情意的传达”的說法中，虽提出情意，但，必須知道情意是受時間限制的，因它不能常处于緊張状态。所以，只有当我們的理智以对天主深刻的認識武装起我們的情感，与天主紧密結合后，我們就成了爱天主的人和为天主所喜爱的人，我們的生活，我們的一切行动和呼吸才成了不受時間限制的无声的祈禱，因为它们都是从对天主真诚的爱迸发出来的，那我們的信仰就更具有了丰富的活力，神修学者强調理智是爱天主的基础，道理就在这里。

耶穌虽曾教导我們要常祈禱，但更特別强調指出：守祂的誡命，追求义德和励行善功，来效法和光荣在天大父，其意义正是教我們的信仰，通过实际行动和生活，燦爛地反映出来，不必追求形式和固定的規矩，他反对古教的陈規也就是一个明証。因而，在他被出卖的前

夕，为自己的光荣、宗徒和教会而祈禱的形式，給我們留下了簡單朴实的光輝榜样，并教导我們祈禱不要囉嗦；“精神斗争”，(Le combat spirituel) 一書也指出这是应当纠正的偏向。良修士是个不会发善意和念經的，却作了很好的祈禱，因为他以圣五伤方济各的热心善情作为自己的善情进行了祈禱。

神学是討論教会規矩制度的專書，他的封面上大都有“适应現代风俗”(Modernis moribus acomodata) 这一句話，可見今天各个教区改变一些規章制度，以适应目前新的情况，不是沒有依据的；因此，必須打消不必要的顧慮。

我們的信条应当是：一切有利于人类进步和幸福的发展，在天主面前，都是最大的功劳。只要我們为爱天主、爱人民的超性观点出发，“你們或吃、或喝、或做別的任何事情，一切为天主的光荣而进行”。这句話的意思就是叫我們以实际行动荣主爱人的事，而泥守陈規則迹近不承認历史的发展和事务的演变，至少是一种脱离现实的想法，同时在我们圣教史上也是找不出任何根据来的。

制止侵略，維護和平的根本保證

• 周健鐘 •

毛主席和赫魯曉夫就目前國際形勢中迫切和重大的問題在北京舉行了會談，並發表了會談公報，這不僅是中蘇兩國共同制止帝國主義侵略、維護世界和平的一件大事，也是鼓舞全世界一切愛好和平人民的一個極端重要的喜訊。

由於美英帝國主義者企圖鎮壓中東人民的民族解放運動而粗暴地向黎巴嫩、約旦進兵，威脅伊拉克共和國，使得國際局勢緊張起來。中蘇兩大國的會談公報中指出，以美帝國主義為首的侵略集團反對和平共處，拒絕緩和國際緊張局勢，加緊準備戰爭，威脅國際安全 and 世界和平，特別是美英兩國最近粗暴地干涉黎巴嫩和約旦的內政，因而堅決主張立即召開大國首腦會議討論中近東局勢，並且要求美國和英國立即從黎巴嫩和約旦撤出他們的軍隊。這充分代表了中蘇兩國八億人民對當前國際形勢的嚴正態度，也代表全世界占絕大多數的愛好和平的人民的共同意志。因而會談公報是給帝國主義侵略集團一個沉重

的打擊。

我們天主教的神長和教友曾經飽嘗過帝國主義壓迫的痛苦，過去帝國主義分子的罪惡，到今天我们們記憶猶新，因此只要是愛國的神長教友對帝國主義都不能不產生強的烈憤恨心情。我們深知無論過去、現在和將來都永遠是我們的敵人，我們必須給帝國主義者以迎頭痛擊。目前我們的反帝愛國運動，將“反對帝國主義侵略，保衛世界和平”列為我們的重大的，經常的任務之一，正是說明我們對帝國主義的鬥爭在加強。中蘇會談公報，對於三百万教友來說，確實是振奮人心的大事，對於我的深入開展反帝愛國運動，是一個巨大鼓舞。

我們完全支持擺脫帝國主義控制的伊拉克共和國，完全支持阿拉伯國家的民族解放運動。年輕的伊拉克共和國屹立于世界了，約旦和黎巴嫩的人民起來愈來愈向前發展了，全世界範圍的反殖民主義、爭取民族獨立的鬥爭，將會一個勝利接一個勝利地向前邁進，這是歷史

发展展的必然趋势。美英侵略者假惺惺地承認伊拉克共和国，是欺騙伊拉克人民消除对帝国主义仇恨的使倆。但是，人民早已看透了侵略者的黑心，一面宣布“承認”，一面却在中东繼續增兵，爭取民族独立的中东人民和全世界一切爱好和平的人民是完全認識得清楚誰是朋友，誰是敌人的，人民永远不会在帝国主义面前失去警惕。

我們完全拥护毛主席和赫魯曉夫主席会談公报。为了世界和平，

我們坚决主張世界各国就裁減軍备、停止試驗和禁止使用原子武器和氫武器、取消一切軍事集团和在外国設置的一切軍事基地、締結和平和集体安全公約，达成協議。我們决不允許帝国主义对这些問題加以阻撓和破坏。

我們要警告帝国主义者：如果帝国主义敢于发动战争，帝国主义就不仅是失敗的問題，而是他們將會被一切爱好和平的人民送进坟墓。

各地神长教友繼續集会

憤怒譴責美英帝國主義侵略中東 坚决支持中東人民的正義鬥爭

河北省縣教区神长、修士、修女等，正在鼓足干劲、力爭上游、多快好省地建設社会主义之际，听到美英帝国主义出兵侵略黎巴嫩和約旦的消息后，憤火朝天，怒不可遏，全堂人員在爱国会的领导下，馬上展开了热烈的討論。这时恰好正逢突击插秧工作，大家都行动起来，化憤怒为力量，鼓足干劲，給农业社义务劳动三天，插秧200亩，提前完成了指定数字，插秧工作一結束，紧接着又投入了抗議美

英帝国主义侵略黎巴嫩和約旦并支援阿拉伯民族独立斗争的小組討論和大会。

大会发言人个个都是义憤填胸，慷慨激昂；全体神长、修士、修生、修女都紛紛地提出了保証发出了誓詞：

大会进行中，沒有得到发言的，都紛紛地遞上了抗議書和支援書。

福建漳州市天主教神长、修女、教友，于7月29日下午集会声討

美英帝国主义武装侵略黎巴嫩、
約旦和指使蔣介石集团制造台湾地
区紧张局势的滔天罪行，表示要以
实际行动支援工农业生产并做好反
帝爱国工作，以支援阿拉伯人民的
正义斗争，支援解放军解放金門、
台湾、保卫世界和平。

会后，举行了示威游行，沿途
高呼口号。

沈陽市的神长和教友也以极其
愤怒的心情于7月21日参加了沈阳
市宗教界反对美英侵略中东及支持
伊拉克共和国成立大会。中国天主
教友爱国会主席皮漱石总主教也参
加了大会，并在发言中指出，东风
已經绝对压倒西风，亞非民族独立
的洪流已不是帝国主义所能一手堵
截的。

此外，沈阳各区教友也先后也
举行了座谈会，一致谴责美英强盗
侵略和干涉他国内政的行为。

四川萬縣市全体神职人员及教
友集体座谈，抗議美英帝国主义侵略
中东及庆祝伊拉克共和国成立。全
体到会人员一致愤怒地谴责美英帝
国主义武装侵略中东的罪恶行动，
要美英帝国主义的军队立即从黎巴
嫩和約旦滚出去。

貴州遵義市天主教友爱国会发

表了声明，热烈拥护我国政府关于
反对美国武装干涉黎巴嫩的声明，
并誓以全力支持黎巴嫩人民和伊拉
克共和国和阿拉伯的民族独立运
动，坚决反对美帝国主义干涉阿拉
伯各国人民的内政。

河南省天主教友爱国会，于7
月27日发表抗議書，严厉斥責美
英帝国主义悍然发动对黎巴嫩、約
旦的武装侵略，严重威胁伊拉克共
和国的罪恶行为，声援中东人民的
正义斗争。

烟台市神长、修女、教友50余
人于7月29日晚参加了市政协組織
的示威游行。神长、修女、教友执
着标语牌、彩灯，上面写着“坚决
反对帝国主义侵略”、“全力支持
阿拉伯人民”的口号。

次日——30日晚在烟台山东路
总堂又举行了声讨帝国主义座谈会。

濟南市天主教神修人员和教
友，和全市人民一道抗議美英帝国
主义在中东地区玩弄战火，表现了
无比的仇恨和愤怒，除举行座谈会
和参加全市各界人民抗議美英帝国
主义武装侵略黎巴嫩、約旦游行示
威外，在7月30日又召开了神职人
员、修士、修女、傳教姑娘、教会

职工、爱国会委员和教友代表百余人的签名运动大会。

福州市神职人员和教友对美英侵略中东的罪行表示了无比的愤怒，除参加了省市各界反对美英帝国主义侵略的示威游行外，7月30日福州市天主教、基督教人士又联合组织反对美英帝国主义侵略的示威游行。是日参加游行者，有兩教的主教、神父、牧师、男女传道、修女，以及各堂口的信徒代表300多人。

当游行的队伍到达市郊馬鞍山的时候，又在被害婴儿的墓前（即帝国主义仁慈堂的万童坑）举行控诉会，控诉帝国主义披着宗教外衣进行侵略，以及利用“仁慈堂”伪善的面孔，来屠杀我无数婴儿的滔天罪行。

延邊朝鮮族自治州八道溝天主教友爱国会发表声明，坚决抗議美帝国主义侵略黎巴嫩，和英帝国侵略約旦的无耻行为。



跟鬼跟上

路照武作

中國天主教友愛國會舉行 裁軍和國際合作大會傳達會

8月2日下午，中國天主教友愛國會舉行裁軍和國際合作大會傳達會，由出席這次大會的李德培付主席作傳達。國務院宗教局第一處高山處長也應邀作了關於赴蘇聯、捷克、民主德國、匈牙利參觀訪問的報告。

李德培付主席首先提到裁軍和國際合作大會開得很成功，達到了我們預期的目的，全體代表一致譴責美、英帝國主義在黎巴嫩、約旦登陸，實行武裝侵略罪行，並要它們立即撤退。

李德培付主席並就這次大會討論的中心：裁軍，政治合作，經濟合作，文化合作，和平力量合作等五項問題作了闡述。李付主席最後

還談到了這次大會的成就和自己參加大會的感想。他說：在這次大會上清楚的看到中國和蘇聯的和平外交政策已深入人心，處處顯示着東風壓倒西風的氣概。

在李德培付主席傳達以後，國務院宗教局第一處高山處長作了訪問蘇、匈、捷德四國的觀感報告，他首先談到這些國家始終不渝地執行了宗教信仰自由政策和這些國家的神長教友過着愉快宗教生活的情況。其次談到了社會主義國家間的深厚友誼緊密的團結和蘇聯及各兄弟國家對我國的無私援助。最後他談到這些國家的人民過着幸福生活，但是帝國主義和梵蒂岡却在處心積慮地進行着各種破壞活動。

北京教區選出正權主教

北京教區在本年7月25日選出了西什庫本堂神父姚光裕為教區正權主教。姚主教已于7月27日在北京南堂舉行了宣誓就職典禮。姚主教又在8月1日宣布：王基序為第一付主教，李君武為第二付主教；王汝楫為秘書長，常靜軒為付秘書長；李蔭桃、馬文純、王師德、王興周、劉福棟為教區諮議會的諮議員。

我們要自選自聖主教

天津教區神哲學院教授

藍路

我們本着中國天主教會必須擺脫羅馬教廷的反動控制，實行獨立自主自辦教會的方針，選出自己的主教，並且有的已被祝聖了。這正義的行動標誌着我們教會已經擺脫帝國主義的羈絆，開始走上獨立自主的道路，同時它也給我們展示了今後教會的光明遠景，這是一件大快人心的事情。可是有的人對這事的心情卻是非常低沉，雖然通過

學習他們也認識了中國教會獨立自主，徹底擺脫帝國主義對我們人事上的控制是對教會有益的，但是

在思想，依然認為自選自聖主教是不符合教會道理的。不只如此，他們還認為教廷不給我們祝聖主教純系宗教問題並不是什麼政治問題。自從中華人民共和國成立以來教廷不給我們祝聖主教是不是政治問題；在今天的狀況下，我們自選自聖主教是不是違犯教義，這是下面要討論的問題。錯誤之處，希望得到讀者的指正。

多年以來教廷不給我們祝聖主教是不是政治問題？

為了確定這問題，必需從它對於社會主義的看法來考慮。如所周知，羅馬教廷一貫仇視社會主義制度，它的仇恨不是自從我國解放以後或者稍遠一些時期才開始的，而是遠在數十年以前就已經開始了。那時它已把無產階級革命、社會主義制度和為人民創造幸福生活的共產黨，看成是破壞社會秩序的“魔鬼”，它更把無產階級革命說成是不合人道的，從而號召教友起來反共。我們不難舉出這方面的歷史證據來說明羅馬教廷不給我們社會主義制度的中國天主教會祝聖主教是源於它對於共產黨的仇恨：

從1917年11月7日蘇聯十月革命成功後，羅馬教廷就積極參與帝

国主义对这世界上第一个社会主义国家的顛复活动。

1937年，羅馬教廷向全世界宣布說：“布尔什維克主义願意推翻社会的秩序”，“导引全世界人民去度比基督降生以前的大多数人所度的野蛮生活更加野蛮”^①。坚决願意拥护資本主义制度的教廷还把推翻階級統治和消灭私有财产的斗争，說是不道德的。在它看来，“人区别于动物的特性，是他借助于自己的智慧，能适当安排个人的财产”^②。又說：“私有财产的不平均，不能阻止人用自己的力量换取生活上的需要”^③。它还說：“人人要安分守己”，“不可以平等的名义夺取別人的財物，否則的話是不公道的”^④。教廷对于无产階級革命的看法，于是可見了。另外还值得注意的是，羅馬教廷利用它对全世界教友的影响，很巧妙地，利用有助于达到它的目的的“上諭”，号召教友起来反共。如1931年，教宗必約11世的“40年”上諭就是号召教友反共的一个彰彰可考的历史根据。“新事物”和“救世主”都是反共的上諭。中国解放后，教廷也給我們頒布过这样的上諭。如1952年1月18日的“致中

国天主教徒的上諭”，1954年10月7日的“致中国总主教和其余教区司鐸及服膺宗座信友通諭”就是实例。根据以上这一系列的浸透着反共毒液的上諭，对教廷的反共、反人民、反革命的面貌可窺知梗概。既是这样，它不給我們我們社会主义制度的中国天主教会祝圣主教的措施，不能不是从它仇恨共产党的情緒里产生出来的，并且它把給我們祝圣主教的希望，完全依托于“中国大陆光复”的那天了。这就是教会問題取决于政治的轉变，所以說羅馬教廷不給我們祝圣主教是一个政治問題。同6亿人民一道站起来的中国天主教会坚决不容許教廷把教会問題当作政治問題来处理。为了维护祖国的尊严，为了中国天主教的独立自主，我們有必要和有权利自选自圣主教。

自选自圣主教是不是違犯教义？

从3个不同的观点，我們能够对这問題提出3个不同的疑問，就是：一、沒有得到教廷批准的人經過祝圣后，是否是主教？二、这样祝圣的主教是否有管理教区的职权？三、是否許可这样祝圣主教？如今把我个人对以上疑問的看法分

述如次：

一、沒有得到教廷批准的人經過祝圣后是否是主教？

主教是神品里的一个等級，神品是圣事，从效果方面，它所要求的条件如同其他圣事一样。行圣事的条件是：要有法制的神权和遵从教会的意旨施行圣事，凡是遵照这条件行的圣事必然有效。直接受天主圣神輔導在教义方面永远不能錯誤的圣教会，曾屡次宣布过，圣事的效果是取决于行圣事的人所有的法制神权和他遵照教会的意旨施行圣事的。1418年2月22日，教宗馬尔狄諾5世在上諭中說：“有法制神权的人……按着教会的意旨行的圣事……都是圣事”^⑤，意思是說，在这样条件下行的圣事必然有效；1547年，特利騰會議第7次會議就这問題作了以下決議：“縱然灵魂上有罪的主教，神父，——就是說，有法制神权的人，遵照行圣事的条件所行的圣事都一样有效”，并且还严正地声明了，凡是不接受这道理的人該受“絕罰”的处分^⑥。有法制神权的人遵从教会的意旨行的圣事必然有效，是因为圣事的效果是直接来自耶穌来的，而不是

从行圣事的人来的^⑦；行圣事的人不是圣事效果的“原因”，他仅仅是借着圣事分施圣寵的基督代理人，代理基督施行圣事，因着圣事分施基督的恩寵。他既是代理基督分施恩寵，实际上行圣事的是耶穌自己，分施圣寵的依然是耶穌自己，代理耶穌行圣事的人只是分施圣寵的“工具”^⑧，工具不能阻止使用工具的耶穌分施恩寵，这就如同通过手，播到地里的种籽一样，种籽播到地里，就发芽滋长，但种籽的生命不是从播种者的手而来的^⑨。行圣事的人能作分施圣寵的工具，是因为他从神品圣事中得到了行圣事的神权，神权一得之后永不再失，因为領神品的时候灵魂上烙上了神印，神印与神权是分不开的，神印既然永远存在，神权也应该同它一起存在，既是这样，有神权的人按着教会的意旨行的圣事都是耶穌行的圣事，因此，他們行的圣事都是有效的。根据以上的論証，沒有得到教廷批准的人，經過祝圣后就是正式主教，这是絲毫沒有怀疑的余地的問題。

二、这样祝圣的主教是否有管理教区的职权？

神权与管理权是两个根本不同的权柄，不能把它们看成是一而二，二而一的东西：有的人虽然不是主教，但是他也能有管理教区的权柄，相反地，在某种情况下也能出现没有管理教区权柄的主教，所以明确了没有得到教廷批准的人经过祝圣后就有主教神权的问题之后，紧接提出我们今天祝圣的主教是不是有管理教区权柄的问题。这问题与第一个问题一样，也是一个重要问题：根据教会的论证，证明了今天我们祝圣的主教既然有效，他们因着主教的神权行的圣事也应该是有效的，今后我们从他们手中领的圣事都是耶稣的圣事。同样若是证明了不经教宗批准所祝圣的主教有管理教区的权柄，那末，他们出的命令或指示，就有束缚本教区教友的良心的力量。由此可见，对于他们的职权问题应该加以讨论。

我们今天祝圣的主教是否有管理教区权柄的问题与多年以来的神学家们所争论的主教的权柄，是直接从天主来的或者还是直接从教宗来的问题是一个相关联的问题。神学家们都相信接宗徒位的主教是领导教会的，所以各地教会应该有自己的主教，倘使我们的教会处处没

有自己的主教，我们的教会已不再是耶稣愿意的那个，一直要到世界末日依然还要存在的教会了，这是神学家们所公认的。但是对于主教职权的来源问题，他们的主张却不一致了。有的神学家认为主教的职权是直接从天主来的。这权柄与主教的地位是分不开的，因为接宗徒位的主教是代替耶稣管理教会的，假使他们仅有神权而没有职权，那就成了有职无权的主教，这样的主教不能代替耶稣管理教会，因而也就失却了作主教的意义：主教是教区的领导人，他们应该如同领导日路撒冷和安弟约基教会的雅各伯和伯多禄一样，来领导自己的教区。教会中的各个教区都是由主教来领导的，尤其是教会初兴时的各地教会由主教来领导的事实可以为证⑩。那时是“哪里有教会，哪里有主教，就如同哪里有教会，哪里有耶稣基督一样⑪，于是可见，教会与主教是分不开的，从而也可以看出某处教会的主教若是没有管理教区的权柄，就等于那处的教会没有自己的主教一样，它也就称不起是教会了。根据以上的说法，主教在自己的教区里应该有管理教区的权柄，而且这权柄应该是直接从天主

来的，因为宗徒们死后的一二百年中的各地教区的主教，除了少数人以外，其余的都不是由教宗委任的。这里不妨撮举一个例证来说明这个事实：“相匝代城的主教米斯拉到阿百拉城的时候，听说那里有许多教友，就偷偷地找了他们去……他们说这城中的第一任主教裴极达已经死去6年之久，所以求他把这城中的桑松提升主教。经过详细调查后证实了桑松有升主教的资格，米斯拉遂给他付手，祝圣他为阿百拉城中的主教”^②。从历史的材料中还可以找出许多这样的实例。象这样历史事实很有力地说明不经教廷委任的主教是有职权的，否则的话，逻辑上就应该把教会初兴的一二百年中的各地没有经教廷委任的主教所领导的教会看成是裂教，事实上并没有人敢这样想。以上的叙述就是认为主教的职权是直接从天主来的一部分理由。但是教会里还有一部分神学家们也是根据客观理由极力主张主教的职权是直接来自教宗来的。因此，在特利腾会议中就主教管理教区的权柄的直接来源问题，曾有过激烈的争辩，但是结果没有得到结论，既然如此，两种不同的学说都未成定论^③。那么现在

我们不妨就不经教宗委任的主教是否有管理教区的权柄的问题作进一步的探讨。

主教的职权是直接来自教宗来的道理，只是我们今天问题的一面，我们自选自圣主教是教宗不给我们祝圣主教的措施的后果，所以必须从教宗的措施方面来解决我们今天的問題：

代替耶稣管理教会的教宗应该按耶稣的愿望尽自己的职务。耶稣的愿望是人人都能领洗进教，那些已领洗入教的人，他们的超性生命更加丰富。因此，祂派宗徒们到各国去传教，又把领导教会，圣化教友和给教友讲解道理的权利也交给了他们，另外还许下要和他們同在一直到世界末日^④。从耶稣的话看来，祂愿意自己的教会永远存在一直到世界末日，这间接地说明了祂愿意把宗徒领导教会，圣化教友和给教友讲解道理的权利要交于由圣神所立的那些接宗徒位的主教们，叫他们领导“祂用自己的宝血所买来的教会”^⑤。还有从教会中所有的主教都是“由天主圣神立的”这观点看来，也能肯定耶稣愿意把管理教会的责任交于主教的道理。因而主教如同宗徒们一样是代替耶稣并

因耶穌賦予的權柄管理教會的，從而他們是教會的基本組織，他們應該同教會一起存在。代替耶穌管理教會的宗徒深深領會了耶穌所說的“你們到各處去傳教”……教訓他們遵守我所吩咐你們的一切事”，“你牧放我的羔羊”，“你牧放我的母羊”這些話的真實意義。這些話的意思就是，耶穌的教會要散布到各處，並且各處要有人負責領導它們，所以聖保祿宗徒根據耶穌的願望，派第茂德領導厄弗所教會，第鐸領導革肋脫教會。伯多祿宗徒給小細亞細亞教會也派了主持教會的人，從他寫給那裏教會的書信，就可以充分肯定這個歷史事實：“我勸你們作長老的……要牧放在你們這裏的羊群，按天主的意旨照看他們④。還有，我們從流放到巴莫島上的聖若望宗徒所寫的獸照經中，知道他給厄弗所，斯米爾納，伯爾加莫，第亞底拉，撒爾底，非拉代爾非和樂地嘉的教會也派了主教⑤。

宗徒們遵照耶穌的意旨給各教會委派主教的事實，在聖父們的著作中也可以找到它的根據，下面摘錄幾個有關這方面的事實：

“聖若望宗徒從被流放的巴莫

島上回到厄弗所以後，常到外教人的地方宣傳福音，建立教會並還給那些教會派了主教”⑥。

“許多教會的主教都是由聖若望宗徒委派的⑦。

“宗徒把各地教會都交給了主教，託他們照管”⑧。

“我知道這位非拉代爾非城中的主教，不是因人，乃是因天主聖父及耶穌基督的愛情獲得了掌管教會的權柄”⑨。

如上例舉的事實足夠給我們證明，宗徒時代的各地教會都是由主教來領導的，因此，不論在照顧教會方面來講，或者是在宗徒委派主教來領導教會的這個事實方面來講，我們都能肯定哪里有教會，哪里就應該有主教的領導。從此可以斷言，主教與教會是分不開的。另一方面我們也完全承認，代替耶穌領導教會的教宗有委任主教的自由⑩，但是他既然代替耶穌領導教會，就應該按耶穌叫他照管“羊群”的意旨給各個教會委派牧放“羊群”的主教，就是說，主教是為教會服務的，哪里有教會，哪里應該有主教，為了這個原故耶穌把領導教會的權柄交給了接宗徒位的主教，所以教宗是否要給各個教會委派主

教，这应该取决于各地教会的需要，他给各地教会委任主教的自由也仅仅是挑选一位更能好好领导教会的主教的自由，而不是拒绝给那需要主教的教区不委派主教的自由，所以，他给各地教会委派主教的自由如同他的领导权一样是相对的^③。否则的话，我们就应该承认代替耶稣领导教会的教宗可以不按耶稣叫他照管“羊群”的意旨，随意取消接宗徒位的那些“由天主圣神所立的主教”，或者不顾教友的利益，随意不给各地教会委派主教，这都是违犯教义的^④。既是这样，为了中国天主教会的需要，我们祝圣的主教都有管理教区的权柄。在这问题上，还应该特别提出的是，教宗委任主教的自由以及他领导教会的权柄，如上所说，既是相对的，逻辑上，主教的职权直接由教宗来的说法更应当是相对的，就是在某种特殊情况下，不经教宗委任的主教依然有管理教区的权柄。这样更能容易解释教会初期以及各个世纪中所有的那些未经教宗委任的主教都有管理教区的职权的事实。教会对这些主教的职权始终未有过怀疑。如1070年，英王威廉一世擢升兰弗林为克文特里总主教并且还

委任了许多其他主教为例。教会对这些主教的职权并未有过疑问，教宗厄我略7世，因为威廉委任的主教都是“忠良的人”，又因为“从他过去与亨利4世的明争暗斗中吸取了许多惨痛的教训，于是对英王委任的主教都一律作了容忍”^⑤。由教宗作的“容忍”态度来看，主教的职权不是绝对要从教宗而来，否则的话，代替耶稣领导教会的教宗对英王擅自委任主教的行动，是不能以审情度势的态度来处理的。从而，主教的职权不是绝对要从教宗而来的道理就可以概见了。

三、是否许可我们不经教宗批准就祝圣主教？

这问题同教宗领导教会的道理好象有些抵触，因而，某些人对于自选自圣主教的问题感到忧心烦乱，不知所愬。这是不必要的。

我们教会选举主教的制度，每因政治的转移，有过许多改革。为了认清今天的问题，必须对于过去和现今的委任主教的制度有一个概括认识，然后还应该知道究竟根据什么道理我们不经教宗批准就自选自圣主教。

过去委任主教的制度：

宗徒时代——

耶穌召選的宗徒按着耶穌叫他們照管羊群的意旨，把他們的門徒擢升了主教^{②6}，并且还給他們指出各个教会委派主教时應該遵守的条例：由主教团选举出来的主教應該經過教友的同意，然后才能祝圣^{②7}。

2~6世紀——

宗徒和門徒去世以后，选举的制度略有改革。圣希彼簾的書札供給我們一部分很寶貴的历史材料，圣人写道：一个教会的主教出缺时，各个临近教会的主教都聚集到选举的地方进行选举。选举的时候当地教友也應該参加，因为他們更了解被选人的生活^{②8}。教宗良一世的“领导人應該由群众推选^{②9}”的指示，給教友参加选举主教的历史事实更增一証，从而教友参加选举主教的事实就无可疑了。这里应特別提出的是，参加选举的主教批准某人为某地方的主教以及給他付手祝圣就就是授与神权和职权的仪式。

那时的教宗对各地教会的选举不作直接干涉，他只是通过各地的會議和上諭形式頒布有关选举的指示，仅是对意大利和意大利附近島

嶼的各地教会所选出来的主教是要經他批准和祝圣的^{③0}。

6~11世紀——

按教会的傳統和許多會議的規定，神职人員和教友选出来的主教是要經過总主教或省主教团的批准才有职权的^{③1}，但是自从各国的帝王奉教以后，政治的力量逐漸伸展到教会里来了，因而，在不可抗拒的政治压力下，各地教会的主教时常是王侯委任的。如都尔城的主教何馬其勿斯就是由高刀木尔一手送上主教宝座的；克勒芒城的主教圣加拉是借助于蒂哀利一世的寵幸获得主教之职的；圣加拉死后，未經教会的批准高刀木尔又命人把高底奴斯祝圣了^{③2}。从6到11世紀的期間，帝王委任主教的数量之巨是历来所未有的，为了挽救教会的这种頹廢現象，奥尔良第2次會議（533）企图对于帝王委派主教的行动加以禁止，另外还宣布了神职人員和教友对于选举主教所有的权利^{③3}。为时不久，奥尔良第5次會議（549）作了讓步，就是神职人員和教友所选出来的主教要經過王朝的認可，才可以祝圣^{③4}。多勒多第12次會議（681）和16次會議（693）更把选主教的權利獻給了王朝^{③5}。

这样的曲意奉承更使王朝随意委派主教了。当时合法选出来的主教几乎百不得一。当时王侯們更突破神职界的范围，到世俗的人群里去找他們所寵幸的人們为主教^{③6}。甚至于5岁之童也坐上了理姆斯城中的主教宝座^{③7}。长期以来，选举制度已成了若有若无的东西，教宗厄我略一世沉痛地說：“齐特泊尔2世当权的时候，一位合法选举出来的主教也沒有”^{③8}。于是可見当时各地教会的主教大抵都是由王朝派定的。縱然有时选举，那只是形式而已，因为只知一貫采取临机应变的态度的圣教会，对于王朝指定的主教不敢表示自己的反对意見。天天面临着这样严重問題，教会也不能不作革新的打算，于是在1049年的理姆斯會議中，教宗良11世表示了要恢复选举主教制度的意見^{③9}，还有1075，1078，1080年的羅馬會議，1095年的克勒芒的會議以及1107，1119年的特罗业和理姆斯的會議都严正地表示了从君王手里要收回他們自由委派主教特权的决心^{④0}。教宗厄我略7世和改进派所努力的目标，不仅是从君王手里要收回他們不應該有的那种自由委派主教的特权，而且还要恢复先前选举的制度，他們

当时的收获虽然很少，但是到13世紀的初期选举主教的權利总算是落到各教区的諮議員手里。从此时起，总主教或省主教团批准諮議員选出来的主教的權利，由教宗取而代之了。通过这次选举主教制度的改革，教宗把委任主教的权柄完全攬到自己手中。14世紀时虽然多次遭过帝王和各个教区的諮議員們的反对，但是他委任主教的权柄并没有因此而丧失。从此王朝委派主教的现象基本上也不再象从前那样的出現了^{④1}。

現行的委任主教的制度：

15~19世紀——

因着不断的努力，教廷虽然已經把委任主教的权柄全部攬到自己的手中，但各国的君主实际上并没有放弃他們自由委任主教的这个与他們的国家大有关系的特权，因而，他們仍然还是多襲前代之旧自由委任主教。在无能为力的情況下，羅馬教廷作了好多讓步，就是說，教廷同意政府給沒有主教的教区自由指派一位具有作主教条件的人負責领导教区，經教宗批准后，这被政府指派的人就有管理教区的权柄^{④2}。教宗馬尔定5世同英、法、德、意和西班牙等国曾有这

样协定：教宗本篤14世同撒丁国王阿馬奴尔3世（1741）西西里国王查理3世都有过同样协定^④。教廷同其他国家或城市作过这样协议的还有：巴威略（1817），拿破里（1818）^⑤，海地（1861），厄瓜多尔（1862）。现在的这些协议仍然还发生效力的仅有以下几个国家和城市了：匈牙利、西班牙、葡萄牙、秘魯、海地、厄瓜多尔，和瑞士的伯尔尼、洛桑省^⑥。

羅馬教廷同其它没有建立这样协定关系的国家，一般都是采用以下3种委任主教的办法：一、由教宗直接指派^⑦；二、由諮議會选举；三、由政府或教区諮議會推荐^⑧。

从以上的这段极其概括的叙述中可以看出选举主教的制度是有它的几个不同的历史阶段的；另外还说明各个地区的主教不是绝对的要由教宗委任，如上所列举的不是由教宗委任主教的事实犹皎然可寻。因此，为了中国广大教友灵魂的利益，中国天主教会在教廷不给我们祝圣主教的情况下要自选自圣主教是完全正义的，有根有据的。另外还应该特别提出的是，教廷的这种措施同天主愿意救人灵魂的道理以及同教会是至公的道理，是极

其矛盾的。

天主愿意救人的灵魂。为了这个原故，“祂派遣祂的圣子到世界上来”^⑨好使“信祂的人”都能得救”^⑩。从这观点来看，在天主眼中是没有种族之分，更是没有社会制度之分的。所以圣保祿宗徒在给第茂德的書信里“劝教友为一总人祈禱”，“祈禱生活是切合天主圣意的”，因为“祂愿意人人得救”。圣人又把愿意拯救世界上每一个人的灵魂的天主同为整个人类而死的那位降生为人的耶穌相比，耶穌既然“捨却自己的性命，作了万人的贖价”，“派遣祂拯救世人”^⑪的天主，一定是愿意住在世界上各个角落的那些社会制度不同的各族人民都能救自己的灵魂。天主愿意救世界上每一个人的灵魂的道理是昭然无疑的了。但是教廷不给我们祝圣主教的措施显明地剝奪了我们接受基督福音的权利，因而它和天主愿意救世界上每一个人的灵魂的道理是背道而馳的。

耶穌自己又愿意把从“死刑”中得来的恩惠借着教会分施给世界上的每一个人，因而圣教会是“至公”^⑫的，至公的意义就是：“教会不分外帮人，犹太人，受割礼的，

不受割礼的，野蛮人，西鞭人，为奴的，自主的，”祂在这些人身上，

“住在他們心內的耶穌”^⑤，耶穌離世升天時叫宗徒到各國去傳教的指示已經很顯著地說明我們的教會是不棄捨任何一個民族和國家的。除了離世升天的時候耶穌指出“天國的福音要傳遍天下”^⑥以外，祂升天后還派天主聖神，借“火焰的形象”降到門徒的頭上，使他們說“各國語言”^⑦。這是耶穌願意聖教會傳到世界各國的另一個證明，也是徹底消除以色列民族認為教會只是為他們設立的那種不正確的想法的說明。從這時候起，以色列民族以外的人，從前雖然“遠離天主”，但是如今他們因着耶穌的功勞“却成接近天主的人了”。既是這樣，世界上的各個民族，“已不是外人和旅客，乃是天主家裏的人”^⑧。任何民族在這“家庭”里沒有特權，任何人也不能剝奪某些民族在這家庭里所有的權利，他反而應該對於各個民族在這家庭中所有的權利加以尊重，因為這家裏的主人是“眾人的天主，祂厚待一總的人”^⑨。“祂不偏待人，哪個民族中有人尊重祂，祂都一樣喜悅”^⑩。代替耶穌領導教會的教宗應該本着

耶穌拯救世界上的各個民族的聖善願望和宗徒們到各處傳教的光榮榜樣，使世界上的各個社會制度的人們所有的接受福音的權利成為現實的權利，好使“呼求天主聖名的人都能得救”^⑪。教廷絕不可利用自己的職權把應該普及到世界各國的天主教會，局限於某些與他有同樣社會制度的國家里，他更不可利用自己的職權阻死在某些國家中的教會的生命。

結 論

從天主教傳到我國以來，教宗怎樣照顧了我們，只好讓300多年的傳教史替我們說話吧。這裡我們不願意回溯已往的歷史，僅僅從中華人民共和國成立以來教廷不給我們祝聖主教的事實來看，就能肯定它是不照顧我們的，也能肯定它的這樣措施是與天主願意救世界上每一個人的靈魂的願望和與耶穌命宗徒們到世界各國向各個民族宣揚福音，以及與耶穌命伯多祿宗徒照顧“羊群”的指示是南轅北轍的。今天教廷的這樣措施不是出於偶然的。教廷不給我們祝聖主教的措施是和它反共、反社會主義政治路線相結合的。這就是說教廷不給我們祝聖主教純是一個政治問題；這個

問題是借着宗教形式出現的，因此，我們今天不通過教宗自選自聖主教，只在抽象的道理上打圈子^①，而不就是這個道理，所以同6億人民站起來的中國天主教會，堅決要自選自聖愛國愛教的主教，好使他們領導着我們一心一意地擁護社會主義和廣揚教會。

① "Divini Redemptoris". ASS. XXIX 1937. p. 66. ② "Rerum Novarum". Action populaire éd. Spes 1936. p. 13-15 ③ 同上 ④ "Rerum Novarum". Action populaire éd. Spes 1936 p. 13-15 第23, 48頁; "40 Anno" ASS. XXIII 1931 P. 213.

⑤ "Inter cunctas" D. 672. ⑥ D. 885. ⑦ S. Thom. "De Veritate" q. 29. a. 4 ad 2. ⑧ S. Thom. 3. q. 64. a. 5; a. 5. ad 1. ⑨ Bonav. IV. q. 19. a. 1. 9. 2.

⑩ Dieckmann S. J. "De Ecclesia" p. 373-392

⑪ S. Ignatius Antioch. "Epistola ad Smyrn. 8. 3; C. Kirch. "Enchiridion fontium hist. Eccl. ant. 21.

⑫ Chronica Arbelensis. c. 2. p. 43. éd. Sachau.

⑬ Benedictus XIV "de syn dioec. 1. 1. c. 4"

⑭ 瑪. 28. 19 ⑮ 宗. 20. 28.

⑯ 伯前書. 1-3 ⑰ 參看 D. A. C. d' Alès. "Evquês". p. 1770. ⑱ Clemens Alexandrinus: "Quis dives salvetur" 42. ⑲

Tertulianus: "Adv. Marc". IV. V. ⑳ S. Irenaeus: "Adv. Haer.". 3. 2. 1. ㉑ S. Ignatius. "Philad." 1. 1.

㉒ 法典第329條. 第2款. ㉓ D' Herbigny. S. J. "De Ecclesia". tom 1. p. 171. Parisiis. 1921.

㉔ D. 468. 1826. ㉕ Hefele. "Histoire des Conciles" tom. 7. p. 28. éd. Paris. 1872.

㉖ 鐸. 1. 5; 前第. 4. 4; 宗. 14. 23. ㉗ S. Clemens. "Epistol. ad 1. Corinth." cap. 44; Didachè cap. 15. 1-2; (C. Kirch S. J. En-

chiridion fontium hist. Eccl. ant. n. 6.) ② S. Cyprianus. Epistola 67. (C. Kirch. S. J. n. 298.) ③ P. L. tom 54. col. 628.

④ Thomassin: "Ancienne discipline de l'Eglise" 1. 2. c. 24. n. 4. t. 4. P. 296. ⑤ Hefele: "Histoire des Conciles" tom. 1. p. 539-540. éd. Paris. 1907; Les conciles d'Antioche (341) can. 19; de Sardique (343) can. 6; de Laodicée (381) can. 12; Bruns: canones Apostolorum et conciliorum saec. 4-7. Berlin. 1839. tom. 1. p. 85. 93. 74. ⑥ Grégoire de Tours: "Historia Franc." 1. 3. cap. 17. 1. 4. cap. 5-7.

⑦ Bruns: "Concilia" tom. 2. p. 185-186. ⑧ Bruns: tom. 2. p. 211. ⑨ Bruns: tom. 1. p. 326-327. ⑩ Gregoire de Tours: "Historia Franc." 1. 4. c. 46. ⑪ Hefele: "Histoire des Conciles" tom. 6. p. 15. 179. 188. 278. éd. Paris. ADRIEN LE et Cie. 1871. ⑫ Jaffe: "Regesta" n. 1374.

⑬ Mansi: "Concilia" tom. 19. col. 741. ⑭ 1057. 年的會議 Hefele trad. Delarc. t. 6. p. 501-502. 1078. 年的會議 Mansi: t. 9.

col. 509; 1980 年會議. Mansi: t. 20. col. 538; 克勒芒會議 Mansi: t. 20. col. 817; 特羅葉會議 Mansi: t. 20. col. 1223; 理姆斯會議 P. L. t. 188. col. 873. ⑮ D. T. C. t. 4. 2. p. 2267-2271.

⑯ Consalvi a Cacault: "Histoire de Pie. 7" 1. 1. p. 203. ⑰ Thomassin: "Discipline de l'Eglise" 1. 2. c. 40. t. 4. p. 405-406.

⑱ Thomassin: "Discipline de l'Eglise" 1. 1. c. 57. t. 1. P. 323. ⑲ Le canoniste contemporain. 1905. t. 28. p. 365. 471

⑳ Le canoniste contemporain: 1905. t. 28. p. 463. ㉑ D. T. C. t. 4. 2. p. 2276-2278.

㉒若. 3. 18. ㉓若. 16. 40. ㉔前第. 2. 1-7.

㉕D. 86. ㉖哥. 3. 11. ㉗瑪. 24. 14. ㉘宗. 2. 3. 5. ㉙厄. 2. 11-20.

㉚羅. 10. 12. ㉛宗. 10. 34.

㉜宗. 2. 21. ㉝指相對的道理

講道台

慶賀聖母升天

效法聖母芳表

天津教區神哲學院院長 王洗耳

聖母升天占禮是一個充溢着喜乐的紀念日。在聖母平生几件喜事之中，往往滲入几分痛苦，聖母的一生大半总是忧喜相間的，只有到了聖母榮召升天的時候，一切悲哀与痛苦的阴影完全不見了；聖母的心灵整个充滿了喜悅与欢乐

聖母升天了，她享受了人所意想不到的光榮和幸福品超神圣，为天地母皇，世人主保，聖母之所以有今天的光榮幸福，除她是主所特揀的以外，也是由于她有着超人的圣德和丰偉的功績。圣奧斯定說：

“主显耀了她，是因为她完成了圣父的意旨，并不是因为她生了耶穌。”圣多瑪斯也說过：“她的功德超出了所有的人，因而她的地位也就应当在众人之上。”因此我們庆祝聖母升天占禮也就具有双重意义，一方面要祝賀聖母的光榮福乐，而更为重要的却是学习聖母的芳表。

聖母的德行是說不尽的，圣伯尔納多說过：“一总看来很平凡的德行，在聖母身上却显得非常偉大、英雄而卓越”。是的，这似乎正是聖母的特征：偉大而又平凡；偉大的使人不能仰攀，平凡得人人可以仿效。

聖母是一个普通的犹太妇女，作着普通的家务劳动。人們只知道她是木匠若瑟的妻子，生了一个儿子名叫耶穌。她每天黎明即起，磨粉、考面餅、預备飯菜、到泉边去汲水，此外还要紡綫、織布、做衣服，担負着一家三口的衣食。他没有做过什么引人注意的事情，她的一生就是这样平凡而緘默，按圣史路加的说法：她总是將事情深深地記在心中，默默地玩味。

然而聖母却又是一个最不平凡的人物，在她的一生中时时处处都流露了她超凡的偉大精神。她为天

主的光荣和人类的利益贡献了一生，并且将每件事都做到了尽善尽美的地步，成了万世的芳表，这里我们着重谈一下圣母的自我牺牲精神和谦逊、劳动的精神。

救主的母亲，固然是一个无限尊荣的地位，也是一个痛苦多难的母亲，可是既然天主的光荣和人类的救贖都在期待着她的答复，她丝毫没有考虑个人的利害得失，慷慨地答应了下來，将自己整个贡献了天主和全人类，随后她就不顾山路的崎岖难行，去访问并扶侍了表姐依撒伯尔。从加纳婚筵变水为酒的事蹟，我们可以更清楚地看到，圣母是随时随处为别人着想的。席上缺了酒，她第一个发现了，大概当时圣母并没有安坐上席去宴飲，而是在往来照顾各项杂事的，尽到了事主之責，因此，她才首先发现了缺酒的现象，虽然耶稣说时间未到，终于没叫主人丢脸，为他求得了耶稣的第一个奇蹟，其后在耶稣傳教的时候直到耶稣升天之后的许多岁月，圣母总是和宗徒们在一起，如同一位慈母一样，照料了他们的灵魂肉身的需要，作了他们的安慰和依恃，是她第一个最完满地体现了基多的博爱精神，我们的

国家已经或正在消灭阶级，消灭人迫压人，人剥削人的社会制度，随着整风运动的开展，形成了人人为我，我为人人的新的社会关系，因此，如果我们还保存着自私自利的个人主义，不肯为别人服务，不肯牺牲自己的利益，我们就称不起是圣母的肖子，圣母的伟大博爱捨己为人的伟大精神激励着我们。我们就更应该为六亿人民的幸福，为祖国伟大的社会主义建设事业献出一切力量，这是我们庆祝和敬礼圣母不可缺少的一点。

圣母给我们留下的第二条教訓，就是热爱劳动的精神。圣母身为天主之母，当年在纳匝肋的圣家中，她很清楚自己的儿子就是创造天地的大主，但她没有因此就提高了自己的身价；相反的，她却数十年如一日地进行了平凡的劳动，终日出着汗水，料理了家务。这对那些遊手好閒，不事生产劳动的人们，真是一个有力的譴責。教会中某些人披着热衷于祈禱默想的外衣，过着养尊处优的豪华生活，以伯达尼瑪利亞和瑪尔大的故事来为自己辯护，这真是无耻至极。的确，瑪利亞細心諦听耶稣的訓誨，曾經得到了耶稣的表扬；而瑪尔大

过分的操劳却受到了耶穌的責怪，这并不能証明耶穌輕視劳动，真正的圣人們对耶穌的道理也沒有这样領会，下面举出的一段故事就說明了这一点。

某日有一位隱修士去拜訪了西乃山上的隱修院长西尔文，当他走进西乃山隱修院的时候，那里的隱修士們正在辛勤地劳动着，他不禁問道：“何必为腐朽的衣食这般吃力地劳动呢？是不是說过瑪利亞選擇了最好的一分么？辛苦操劳的瑪尔大不是受到了主的責怪么？”言語之間很帶有不以為然的态度，西尔文院长当时听到了他的問話，并未立即回答，却領着他进入了一个房間，給了他一本圣書，到了用午飯的时候，也沒有去理他。三小时过去了，这位隱修士已經餓得不能支持了，左等右等不見來人，只好走出來問院长說：“莫非修士們今天不用午飯了么？”院长溫和地答道：“修士們都用过午飯了。——那为什么沒有喚我去吃飯呢？——我們認為您既然如同瑪利亞一樣，已經選擇了最好的一分，只有精神食糧，盡可以生活了；至于我們，現在还感到肉身的需要，因此就必須为了自己的衣食从事劳动。

至此，这位隱士才清醒了過來，对自己的冒昧責問，深感不安，非常抱歉，西尔文院长又补充地說：“如果沒有瑪尔大的操劳，恐怕瑪利亞也就不会这样安閑了。”

最后我們再說一次，圣母的德行是非常丰富的，圣母的各种圣德都值得我們仿效学习，然而今天由于种种客觀条件的影响，教会內已經滲透了資產階級意識，某些說教者正和当年的法利賽人一樣，一味地在強調念經祈禱，罢工守齋等表面文章，在实际生活中却只顧个人享受，不肯动手劳动，甚致还要輕視劳动。这样的人是圣母所譴責的，也是我們現在的时代所摒弃的渣滓。

我国宪法規定，劳动是中华人民共和国一切有劳动能力的公民的光荣的事情，国家鼓励公民在劳动中的积极性和創造性，并且規定劳动是每个公民的权利。我們的領袖毛主席就亲自参加了十三陵水庫建設工程。目前全国人民参加社会主义建設的劳动热情奋发，干劲十足，希望各地神长教友，学习圣母热爱劳动的精神，积极参加祖国社会主义建設。



金苹果



說的和干的

· 濯 目 ·

偶翻閱旧書報，看到一些耐人寻味的材料。教宗在1949年12月14日，曾向圣伯多祿大堂廣場上的五十万民众郑重声明說：“人人都曉得，圣而公教会，不是以世上为目的，圣教会不拒絕任何形式的政府，只要它不碍及天主、和人类的权利。”（1948年圣座大事录22頁）

他的前任教宗比約十一也說过类似的話：“根据天主教教义，好教友应是个好人民，热爱祖国，对任何形式組織成的合法政权及政府表示忠誠的服从。”（1929年2月31日通牒 *Divini illius Magistri*）

我們新中国既有真正的信仰自由，又是合法的政府，不碍及天主和人类的权利，为什么教廷近几年来三令五申地頒布通諭，禁止我們教友参加任何組織，甚至命令我們以精神和体力来抵抗我們的政府呢？真可說是“以子之矛，攻子之盾”！

話說得漂亮，但实际上干的却是另一碼事，所以說的好听，也正是为了遮盖骯髒的坏事。記住这一点，就能够透过宗教的形式，看清羅馬教廷的反动政治本質。

玩劍者必死於劍

· 地 鹽 ·

“玩劍者必死于劍”（瑪豆，X X VI, 52），玩火者必自焚，战争販子們也必为自己所点起的战争的火焰所吞灭，希特勒、墨索里尼便是他們的前車之鑑。美帝国主义妄想以飞机大炮、原子訛詐威胁阿拉伯人民及伊拉克共和国，藉以維持它在中东的殖民地統治和經濟掠夺是吃不开了。阿拉伯人民已經觉悟了，他們要掌握自己的命运，他們要独立自由地生活在这个世界上，他們要选择一個能为他們謀幸福的政府，这是正义的願望和要 求，也是他們的权利。任何其他国家不得加以干涉，任何干涉都是无理的侵略，必將遭到可恥的失敗。英法以侵埃之初，不是張牙舞爪，来勢挺兇的嗎？但結果怎样呢？还

不是灰溜溜地滾出埃及！美英的下場也不會兩樣，很快就在阿拉伯人民的反擊下和亞非人民以及全世界愛好和平人民的憤怒的譴責下，閉牙縮爪，龜避回老窩去。若果狗急跳牆，蠻干起來，就只有死路一條，怕還不是美英兩個帝國主義的滅亡，而是帝國主義的總崩潰。因為不論從那方面來看，和平陣營的力量都超過了帝國主義陣營。公理正義在我們這邊，人民的覺悟空前高漲，亞非人民和全世界愛好和平的人民的團結日益擴大和鞏固。正義、覺悟再加上團結這就成為了不可戰勝的力量；實力、武器、原子彈都不是勝利的決定性的因素，抗美援朝是最好的例證。何況今天就是比實力——土地、人手、科學、武器也已壓倒了帝國主義陣營。蘇聯的洲際導彈早已成功，第三顆衛星還在天上轉悠着，而美國7月19日試驗的阿特拉斯式導彈却一個倒栽蔥鑽進海底。美英帝國主義要一味玩劍，還不是注定了的要死于劍嗎？唯今之計，三十六着，走為上策，還是乖乖地滾出中東為妙。

又一例證

· 知 言 ·

誰都知道，美帝是世界上最猙獰、最殘暴的野獸，是大托辣斯集權專政的國家，對外侵略成性，對內則血腥鎮壓。儘管如此，一貫追隨美帝的羅馬教廷反而一再宣揚美帝的“文明、仁慈”認為“美國是最能領導世界的國家”。

最近，在中東發生的事實又給了教廷一記耳光。黎巴嫩人民為了爭取民主，爭取自由，已經進行了兩個月的鬥爭。人民起義軍眼看就要推翻賣國的夏蒙政府，革命眼看就要成功了。垂涎石油利潤快要發狂的美帝，暴露了本來的丑惡面目，甚至顧不得打扮就直接干涉中東人民的內政，武裝侵略黎巴嫩。請看，這就是美國的“文明、仁慈”！

一直把美帝國主義當作同路人的羅馬教廷，在這次全世界齊聲譴責美國海盜行為的浩大聲勢下將何以自解呢？我認為明眼人是難見其底細的。



積·極·投·資

大·辦·工·業



在總
路綫光輝
照耀下，

党中央和毛主席又确定了“全党办工业，全民办工业”的正确方针，号召全国人民发挥一切积极因素，大办地方工业。全国各族各界人民纷纷响应，形成新的全民性的群众运动。内蒙呼和浩特市的神长、修女、修士等认识到全民办工业对祖国和自治区建设的重大意义，立即响应了这一伟大的号召。他们根据“有钱出钱有力出力”的原则，决定为社会主义建设事业贡献一切力量。他们的口号是：“挖掘潜力，投资大办工业，神长积极带头，教友步步争先”。神长教友以实际行动纷纷表示他们实现这一奋斗目标坚强意志。王学明总主教除了自己投资50元外下还决定以教区名义投资2000元；王惟清神父把自己储蓄的1000元存款也拿出来投资工业建设；修女院投资500元，另外还献出一架缝纫机和三台织袜机。此外，所有神长、修女、贞

女都根据自己不同的经济情况，在地方工业建设上投资，力争上游。截至现在，已经投入现金4350多元，缝纫机1架，织袜机3台，其他物品尚未折价统计。有些教友把自己最心爱的西宁筒皮襖和结婚时买的游泳手表，拿出来为地方工业投资。水磨巷的教友巩蕙英，几年来省吃俭用自己给人家纳鞋底赚下的9块钱，为地方工业投资全部拿了出来。她这几块钱来的真不容易，去年冬天，她的孩子病了，还没有舍得花这些钱给孩子看病，而今天她一听到要办地方工业为加速祖国的社会主义建设，她深受感动，将她的积蓄全部投了资，毫无难色。70多岁的赵老贞女，多年来积存下70元，准备养老买棺材、求弥撒用，但是听到投资办工业的宣传后，她说：“现在我还很精神，我把这笔钱拿出来投资祖国的建设事业，变成活宝”。熊辉中修女在郊区红山口结核病院当护士，她听说总堂神长、修女等为地方工业建设投资后，非常兴奋，她踊跃的投资150

元。另外教区还打算献出几处房屋，供給办地方工业的需要。

修道院的修生，没有多少积蓄，但这些热血青年决不願在办工业的豪迈事业上落在人后，所以他們一再表示决心：“放暑假不回家掙下錢来为办工厂花。”“没有現金不必愁，只有智慧和双手，政治思想为統帅，建設資金水长流。”

从这次神长、教友积极投資大

办工业的热情来看，完全可以証明，如果神长、修女、修士們拔掉思想上的白旗，換上紅旗之后，支援社会主义建設，不仅可能，而且会出现更大的高潮。現在呼和浩特教区爱国会和教区正打算以呼市为例向全教区发出号召，推广这一宝贵經驗，我們相信，将会挖出更多更大的潛力，积极为祖国的社会主义生产設建服务。

三个出色的農業大隊

历城县华山乡友誼农业生产合作社，洪家楼第七、九、十二大队的全体教友社員，在社会主义总路綫光輝照耀下，以鼓足干劲、力爭上游、多快好省的革命精神超額完成了县委提出的生产任务，和队的夏季生产計劃。在夏季麦收中，教友社員們以日以繼夜忘我的劳动，提前完成了麦收工作，在不影响麦收的条件下，同时完成夏种任务的85%。6月14日，历城县委，华山乡委，友誼社社委，分別对洪家楼各生产大队的麦收、夏种工作进行了檢查和評比，通过檢查和評比，認為在麦收工作中，基本上达到了收的淨、打的淨、麦場里淨的要求，在麦收保卫工作中，也做到了

日夜麦場里不离人；麦場的四角还放上了防火水缸，缸里都裝滿了水。麦場里的农具放置的也是有条不紊。由于以上这些显著的成績，洪家楼教友社員的三个大队，被評为模范先进大队，并在6月14由县委主持的評獎大会上分別对洪家楼教友的三个大队頒发了獎狀。

在县委主持的評獎大会上，突出的表揚了第七队的妇女社員們，因为她們在男劳动力缺乏的时候，一面理家一面积极劳动，还超額完成了各項生产任务，因此在評獎大会上，县委負責同志，也特地頒发給第七队全体妇女社会模范獎狀一張，以資鼓励。

(孙光文)

陝西安康教區總堂的神長、修生、修女和教友共16

小雨輕傷不下陣 人人爭取當先進

上又及時進行了鼓勵，改進了工作方法。尤其是大家在報

人，積極響應了中共安康縣委提出的萬人抬田運動。神長教友們和各界人士一道



上看到了毛主席親自在十三陵水庫勞動的消息後，更加鼓舞了大家的勞動熱情

於5月23日整裝出發前往距城近百里的工地——白魚鄉關根東農業社去參加勞動。路上行軍除極個別乘汽車外，絕大多數人都是自背行李、工具，足登草履，步行前進。到達工地的前兩天是搶割小麥，隨即開始抬田，歷時共20天，除去來往行軍和雨天四天外，實際勞動16天，每天工作7小時，學習3小時。

，由不會拿工具到熟練使用，由不能挑土而逐漸到挑的多，跑的快，真是表現了革命幹勁。神長、修女、修生和教友相互進行比賽，都喊着：“看誰挑的多，看誰跑的快，看誰打夯打的好！”並以“小雨輕傷不下陣，人人爭取當先進”為行動口號，大家的幹勁鼓的更足了。

由於有部分人從來就未到過農村，甚至連鐮刀、挖掘都未拿過。特別是神長和修女們，在起初的兩天勞動中，因為用力過猛和無干活的技巧，一到晚上就感到腰痛背脹，手掌起了泡，腳也被磨破，有些吃不消了。但從第二天（即抬田開始）起就不同了，不但腰不痛腿不酸而飯量也一個個增加了。領導

有兩次天落雨，大家衣服都快淋濕了，隊長及大家還都不願下陣，負了輕傷的那更不用說了。擔任技術指導的農民老大哥說：“真沒看出你們的幹勁這麼大”，同時工地上一片歌唱聲，好不快樂。就這樣實干、苦干、硬干了16整天，超額完成了預定的抬田任務。平均每人工分250，最高達到278工分，兩位修生和一位修女還被評為抬田勞動積極分子。6月12日大家



漳州市天主教神職人員暨全體有勞力的教

漳州神長教友

大力積肥

友，積極響應市委提出“苦戰十天，極肥千萬担，畝產萬斤糧”的號召，隨即組織一支戰鬥隊伍參加極肥。一開始他們就提出“不換班，不掉隊，干到底，爭上游”的英勇戰鬥口號，從6月30日起即擺開了陣勢，個個表現出沖天的干劲，豪邁的氣概，從清晨到深夜，工地上掀起了革命英雄主義大競賽，你鋤我挖，我挑你運，不怕天氣炎熱，不怕臟，不怕累，人人象生龍活虎似的進行勞動。

神長教友們為了超額實現每人每天極肥80担的任務，自動打破常

整裝返城。

參加這次拾田的我天主教人士，通過親身的辛勤勞動，親眼看到新農村的新氣象，親耳聽到農業負責人談論農村遠景規劃，又親自感到農民艱苦樸素、勤儉辦社的優

規，將每日所要誦念的經文和極肥時間做了妥善安排。

在極肥運動中，廈門教區代理主教黃子玉勞動熱情很高，干劲很大，在勞動中刺破了皮膚流了血，還一直干着，後來教友發覺了替他包紮，並勸他稍微休息片刻，他說“輕傷不下火綫。”仍然堅持下去。漳州總堂神父沈朝儀干劲更大，一馬當先，每次挑土都在百斤以上，他在一個多鐘頭內就挑了40多担垃圾肥。經過了十天的苦戰超額完成了任務。最後我廈門教區代主教黃子玉，漳州市總堂神父沈朝儀及市愛國會秘書謝明星等十多人經群眾民主評議推選為此次極肥模範，受到市積肥司令部通報表揚並得到獎狀。

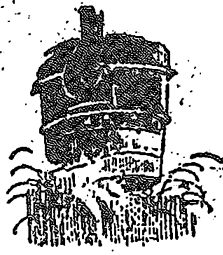
（謝柳）

良作風和革命干劲，神修人員都体会到共產黨領導的正確和合作化的優越性，同時與農民弟兄也建立了很好的感情。臨告別時，彼此皆依依不捨含淚而去。

（張英才）

為建設武鋼貢獻力量

李忠启教友是武汉市漢口区宝丰街教友，現在武鋼土建公司1工地民工李忠启小組工作。他領導的小組任务是土方工作。从前他們是肩挑，这次他們响应党的号召，丢掉了扁担，实行車子化，利用廢料做車子。根据地形用鋼絲滑土，五天中全部实现了車子化，丢掉了扁担，大大提高了效率。他支援武鋼焦爐八一出焦，打破常規，鼓足干劲，星期日也干活，苦战20天，由



每天8小时自願延长12小时工作。李忠启教友和群众关系好，能團結互助，分工恰当及时，沒有窩工現象，超額完成任务。这个小組被評为武建先进小組，李忠启个人又光荣被評为先进工作者，获得物質獎勵，当了民工代表會議的代表。他最近由小組长被提升为特种3队队长。李忠启教友表示要更加鼓足干劲，力爭上游，为祖国社会主义工业化貢獻力量。（刘国政）

潞安神長教友猛攻文化堡壘

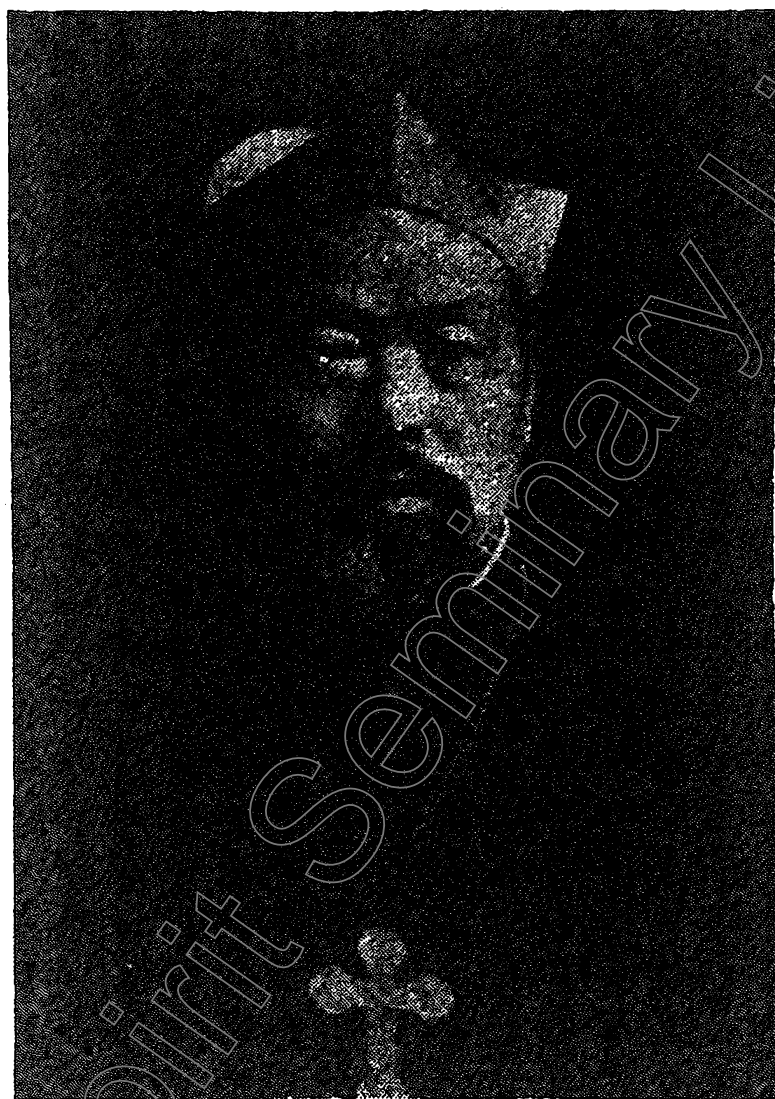
潞安教区神职人員，除代理主教白嘉誠一人任肉食品加工部會計外，全部参加了高級农业社。全体神长和教友都积极主动地参加了农村中的扫盲和文化命革工作，并取得了显著成績。7月16日靳道远出席了潞安县扫盲模範代表會議。

馬厂乡馬厂村反帝爱国社全体教友社員，干劲十足，每日早出晚归，为亩产双千斤而奋斗。馬厂爱国社的扫盲工作，經過20多天的苦战，在“七一”前实现了青壯年基

本无盲社。7月11日，乡党委根据发展的新形势，更进一步制定了全乡文化跃进。馬厂爱国社根据方案立即成立了农民业余大学1座，女子中学1座，高校3座（原有1座，扩大为3座）。田潤生神父被推选为文化跃进委員和农民业余紅旗大学語文、数学教授，目前已掀起了文化革命高潮，全村各处一片讀書声。

（生）

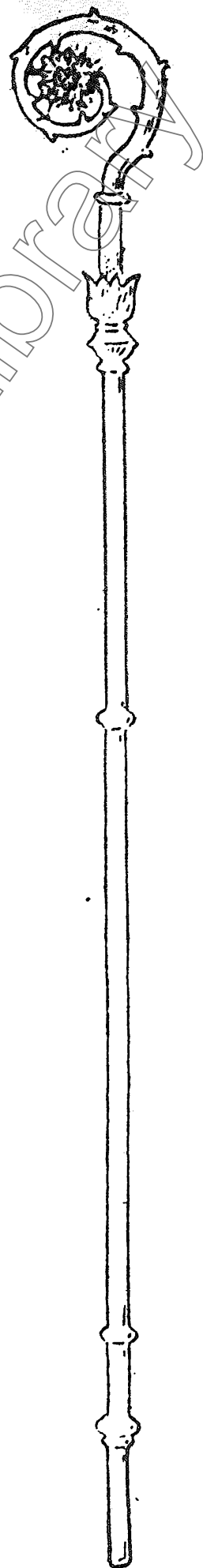
群羊 善牧



李明月主教

李明月主教(圣名加祿), 1894年生, 山东阳谷县人。1921年晋鐸, 先后傳教于山东曹州、定陶、东明等地历时37年, 于今年3月15日当选为山东荷澤教区正权主教, 8月1日在济南洪家楼大堂受祝圣。

李主教現任荷澤教区天主教爱国会付主任。





毛澤東和赫魯曉夫舉行會談

7月31日到8月3日，中國共產黨中央委員會主席、中華人民共和國主席毛澤東和蘇聯共產黨中央委員會第一書記、蘇聯部長會議主席赫魯曉夫，在北京舉行了會談，並在3日發表了會談公報。

會談雙方在極其誠懇、親切的氣氛中，進一步加強中蘇之間友好、同盟、互助關係的問題和為爭取和平解決國際問題、維護世界和平而進行共同奮鬥的問題，進行了全面的討論，並且取得了完全一致的意見。圖為毛澤東主席在機場歡迎赫魯曉夫同志。

新華社記者 侯 波攝

封面：毛澤東同志和赫魯曉夫同志在公報上簽字後，熱烈握手祝賀。

Holy Spirit Seminary Library